

**VII ЯЛТИНСКИЕ ФИЛОСОФСКИЕ ЧТЕНИЯ. «ГУМАНИТАРНЫЙ ДИСКУРС В
СОВРЕМЕННОЙ ФИЛОСОФИИ И КУЛЬТУРЕ»**

Салимгареев М.В.

ФГБОУ ВО «Казанский национальный исследовательский технологический университет»
msalimga.dis@mail.ru

**ИДЕЯ ОБЩЕЧЕЛОВЕЧЕСКОГО ЕДИНСТВА КАК ГУМАНИТАРНЫЙ КОНЦЕПТ В
ИСЛАМСКОЙ АНТРОПОЛОГИИ**

***Аннотация:** в статье исследуются некоторые аспекты гуманистической концепции исламской антропологии. Цель исследования состоит в попытке раскрыть идею общечеловеческого единства как гуманистический концепт в исламской антропологии. Задачами являются: – рассмотрение ценностной структуры исламского учения; – обнаружение в исламской теологии обоснования идеи равенства всех людей.*

Материалы исследования: тексты исламских богословов, текст Корана.

Результаты исследования: выдвинут тезис о том, что в рамках исламской антропологии можно выделить следующие основные общечеловеческие ценности, на которых построены все телеологические и теологические конструкции: вера, жизнь, разум, знание, социальное единство, братство, человеческое достоинство. Все они характерны для большинства людей, независимо от их расовой, этнической, конфессиональной или иной принадлежности. Очевидно, что ислам является результатом не только культурного и исторического развития отдельных народов, нашедших основы для взаимной интеграции, но и трансцендентального постижения человеческой природы, одинаковой для всех представителей человечества.

Научной новизной является новый взгляд на исламскую антропологию имеющую прочную гуманистическую основу. Она способствует пониманию универсального человеческого единства. Указанный ею путь пролегает через политическую, правовую и социально-экономическую, технологическую незавершенность современности.

Результаты. Теистическое сознание исламских богословов, несмотря на его многомерность и социокультурную обусловленность, в его глубокой преданности трансцендентному источнику, обосновывает универсальные человеческие ценности и направляет разнообразные культурные практики в сторону гуманизма как основы возрастающей планетарной интеграции. Автор приходит к выводу, что в современных условиях прежние стратегии межцивилизационного, межконфессионального, межгосударственного взаимодействия, основанные на страхе, недоверии, насилии, кардинально трансформируются, продолжают реализовываться в разных регионах, поэтому движение к глобальному миру и планетарной солидарности требует особой гуманитарной деятельности для тех традиций и институтов, которые декларируют свою интеграционную и миротворческую роль.

***Ключевые слова:** ислам, интеграция, теизм, гуманизм, солидарность, человек*

Ислам, являясь крупнейшей мировой религией, содержит в себе ряд известных универсалистских положений, одним из которых представляется устремление к

межчеловеческой, межкультурной солидарности¹. Цель исследования состоит в попытке раскрыть идею общечеловеческого единства как гуманистический концепт в исламской антропологии. *Задачами* являются: – рассмотрение ценностной структуры исламского учения; – обнаружение в исламской теологии обоснования идеи равенства всех людей.

Объяснение и интерпретация – ключевая *методологическая основа* нашего исследования. В результате интерпретации мы устанавливаем значение тех или иных высказываний исламских теологов и светских авторов, что позволяет в итоге описать наш объект исследования системно. Объяснение нам позволяет раскрыть сущность исследуемых объектов, а так же дает возможность ответить на вопрос, почему взятые нами аспекты исламской антропологии связанные всечеловечностью подводят нас именно к такому, а не к иному решению рассматриваемой проблемы.

Практическая и теоретическая значимость работы обусловлена формированием более четкими мировоззренческими установками, определяющими направленность социальной практики в рамках исламской традиции в русле конструктивного взаимодействия с представителями иных конфессий и культур.

Если оставить за скобками прозелитическую составляющую устремления ко всемирному расширению и обратиться к ключевым идейным основоположениям, выдвигающим оригинальную исламскую антропологическую мысль в ряд актуальных для современности идейных течений, то необходимо обозначить ряд ее существенных, теоретических оснований.

В исламской антропологии можно выделить следующие основные общечеловеческие ценности, на которых построены все имеющиеся в наличии телеологические и теологические конструкции: вера, жизнь, разум, знание, социальное единство, братство, человеческое достоинство. Все они в разной степени свойственны большинству людей, вне зависимости от их расовой этнической, конфессиональной или иной принадлежности. Общечеловеческая тональность, звучит так же и в правовой доктрине ислама утверждающей, что дарованные трансцендентным источником мироздания человеку права «универсальны, не зависят от условий, им чужды границы, будь они временные или географические, не зависят от пола или других каких-то внешних качеств и барьеров»².

Во главе указанной иерархии исламских ценностей стоит вера. Вера в трансцендентный источник мироздания – краеугольный камень ислама. Очевидно, религиозная вера – это исходное общечеловеческое начало, влекущее людей к трансцендентному на протяжении всей человеческой истории. Не секрет, что среди известных древних народов нет ни одного, кто бы целенаправленно придерживался атеизма. Значительная часть современных земель, при всем развитии светской, культуры, светской науки и философии не отвергло религиозный взгляд на мир³. Духовные, религиозные искания, по-видимому, известный спутник историко-культурного развития человеческой цивилизации на всех этапах ее развития. Религиозным ценностям, базирующимся на религиозных чувствах присущ вневременной характер. Теистическое сознание, несмотря на его многомерность и социально-культурную обусловленность в современности продолжает, как и прежде, фундаментально обосновывать общечеловеческие культурные

¹ Поломошнов П.А. Проблемы личности в исламе// Исламоведение, 2015. № 4. С. 78-88.

² Afchar H. The Muslim Conception of Law// International Encyclopaedia of Comparative Law. The Different Conceptions of the Law. Tubingen-Mouton-The Hague-Paris, 1975. Vol. 11. P. 235-239.

³ Першин Ю.Ю., Ахмадишина В.И. Архаическое сознание и религиозность человека: очерки по археологии религии. - Омск. Социокосмос, 2012. - 469 с.

ценности, определять многообразные культурные практики, оказывать известное влияние на политическую, экономическую, социальную, правовую жизнь многих регионов планеты¹.

Важнейшей ценностью ислама признана жизнь. Она есть величайший дар. Это самое ценное, чем наделены все существа. Жизнь воспринимается в исламе не только на биологическом, но и на духовном уровне, когда речь идет о жизни души. Жизнь как универсальный феномен становится причиной для других ценностей². Обладая такой всеобщностью, жизнь является всеохватной манифестацией бытия в материальном и духовном измерениях. Она есть мера исполненности изначального замысла трансцендентного источника мироздания по отношению ко всему тварному миру.

Следующей ценностной константой ислама, интегрирующей всех людей, является наличие в человеческой природе разума и вытекающего из него знания. В кораническом тексте часто употребление понятия «разум». Наличие мышления и сознания позволяет человеку идти путем постижения истины. Наличие разума ведет к появлению знаний. Обладание знанием в исламской традиции это религиозная доблесть, поэтому вера и знание в интеллектуальном наследии ислама тождественны³. Всякое человеческое сознание перманентно обогащается за счет социальной и духовной практики, в том числе интеллектуальной, за счет приобретения новых знаний все люди вне каких-то различий стремятся к улучшению своей жизни, как в личном так и общественном измерении.

Знание, являясь важной общечеловеческой ценностью, присуще субъектам разных эпох и типов социальных обществ, религиозных традиций. Общечеловеческое стремление к знанию возникает из единого желания привести к гармонии внутренние образы и идеи с внешней реальностью. Для одних человеческих сообществ знание может обладать только инструментальной ценностью, обеспечивающей необходимые коды решения проблем справедливости, спасения, власти и т.д. для иных – оно является самоценным, как воплощение истины.

Благодаря разуму человечество преодолевает свою ограниченность и может вести целесообразную, целеполагающую деятельность и духовно совершенствоваться. Активность разума говорит о наличии сознания и свободой воли, что в свою очередь делает всякого человека ответственным за свои поступки.

Углубляя рассмотрение проблемы общечеловеческих смыслов в исламе, важно отметить, что человек как родовое понятие занимает в нем особое место. В Коране дается четкое указание на сущностные ценности, которые определяют единую структуру всех людей. В первую очередь, людской род роднит сотворение и выведение его из пучин небытия, далее рассматривается становление его психики, ответственность, вера, которую каждый может выбирать благодаря своей свободной воле, а так же стремление к идеальному состоянию⁴.

В кораническом тексте, как в исходной основе исламской антропологии, провозглашается идея единства всех людей, возникших от одного прародителя. Люди, это уникальные создания трансцендентного источника мироздания, на планете сумевшие

¹ Байдаров Е.У. Генезис и роль религии в глобально-эволюционном развитии социума// Эволюция. Мегаистория и глобальная эволюция. Материалы симпозиума. - Волгоград: Учитель, 2015. С. 116-133.

² Баева Л.В. Аксиологический анализ феномена жизни// Философия и общество, 2003. № 3. С. 139-159.

³ Диалог культур в условиях глобализации: XI Международные Лихачевские научные чтения, 12–13 мая 2011 г. Т. 1 : Доклады. - СПб.: СПбГУП, 2011. С. 266-269.

⁴ Фролова Е.А. Дискурс арабской философии/ Отв. ред. А.В. Смирнов. - М.: ООО «Садра»: Языки славянской культуры, 2015. - 312 с.

преодолеть свой страх и выбравшие идти путем познания жизни и ее трансцендентного измерения. Весь человеческий род оказался фундаментальным проявлением трансцендентного. Каждый человек имеет внутри себя все элементы мира, в том числе первоисточник¹. Человечество рождено с естественным даром нравственности, что обеспечивает ему интуитивное знание добра и зла, независимо от исторических, культурных, психологических ограничений².

Исламская традиция стремится утвердить понимание единой сущности всех людей вне зависимости от их расовой, этнической, государственной, религиозной принадлежности. Этот контекст задает проповедь основателем ислама, произнесенная в Мекке на восьмом году хиджры, где он лично утверждает о единстве всех людей³. Что можно расценивать как важное универсалистское стремление указующее путь к возникновению планетарной солидарности между людьми разных рас, народов и стран.

Свойственное для Корана и Сунны гуманистическое начало, нашло выражение в послании халифа Али к одному египетскому наместнику аль-Аштару ан-Нахи, просящего его оказать милость ко всем подданным вне их религиозной принадлежности, ибо все «люди суть двух категорий – либо братья тебе по вере, либо подобны тебе по творению»⁴. Подобная традиция восприятия людей как представителей единого рода продолжается и в современности. Идея общечеловеческого единства вдохновила авторов Каирской декларации о правах человека в исламе. Ее первая статья провозглашает, что все представитель человечества одного рода, одной семьи, члены которой объединены неизбывными онтологическими, познавательными, антропологическими константами к которым относят не только общее происхождение но и наличием достоинства и правах и обязанностях, вне всех возможных расовых, религиозных, политических, социальных и иных различий⁵. Это равное достоинство всех людей дает основания исповедующим ислам с благоговением и трепетом воспринимать перед лицом источника жизни любую личность как высшее проявление творения, и видеть ее как равную себе вне какого бы то ни было социально-экономического или иного статуса.

Исламский взгляд на человека обусловлен особым видением его духовных потенций. Все человечество роднит *фитра* – благоверная природа, которой наделены все люди, которая есть фундамент интуитивного принятия непостижимого источника мироздания. Это неуничтожимое, метафизическое свойство высшего духовного сознания, которое у людей никогда не исчезает, но всегда присутствует в какой бы форме они не воспринимали трансцендентное. Поэтому, изначальная природа всех людей человека благостна и неизменна, а греховность вторична. Это дает фундаментальное обоснование толерантному и дружественному отношению ко всем, кто находится вне мусульманской уммы.

Можно согласиться с мнением, что внутренне необходимая импликация коранического монизма исходит из известного тезиса: «Единый Бог – единое человечество». Однако, ошибочно было бы рассматривать это единство как тотальное единообразие во всех общественных средах. Монизм ислама утверждает лишь о единстве трансцендентного в человеке, все же остальное

¹ *Ибн Араби*. Избранное. Т. 1/ Перевод с арабского, вводная статья и комментарии И.Р. Насырова. - М.: Языки славянской культуры: ООО «Садра», 2013. - 216 с.

² *Абд аль-Лятиф аль-Хусайн*. Верность в исламе и ее влияние на общество. - Екатеринбург: Мир, 2012. - 547 с.

³ *Ибрагим Т.К.* Коранический гуманизм. Толерантно-плюралистические установки. – М.: Медина, 2015. - 576 с.

⁴ *Имам Али*. Путь красноречия. Перев. Т. Черниченко. - М.: Фонд исследований исламской культуры 2007. - 384 с.

⁵ The Cairo Declaration on Human Rights in Islam Organization of the Islamic Conference, Res. № 49/ 19-P August, 5, 1990.

есть множество. Поэтому единству человеческого рода свойственно многообразие, в различных его проявлениях.

Людское многообразие в этническом и религиозном аспектах не случайно, оно должно способствовать общечеловеческой солидарности, социальной гармонии и культурному взаимообогащению. Как отмечают средневековые комментаторы к ат-Табари и аль-Куртуби, под «близкими» соседями, упомянутыми в тексте Корана необходимо понимать мусульман, а под «дальними» всех других, и не только представителей авраамических религий, но и язычников¹.

Отметим, что в исламской традиции плюралистско-толерантный подход, как правило, был применим лишь в отношении множественности правовых толков-мазхабов. По мнению Т. Ибрагима, данный подход необходимо распространять «и на богословско-догматическую сферу, причем не только в рамках собственно уммы Пророка, но и в отношении к умме Бога – ко всему человечеству»².

Результаты. Таким образом, мы видим, что любовь ко всем представителям человеческого рода в исламе есть безусловное добродетельное, ибо служить трансцендентному источнику значит служить его творению. Этот принцип социального подвижничества выдвигает ислам в череду высокогуманных религиозных учений, задает высокую планку нравственной жизни его адептов и является важной основой для современной планетарной интеграции. Заповедь о сотрудничестве с приверженцами других религий подталкивает исламскую мысль к отказу от монополии на истину. В вопросе познания трансцендентного все равны. Такая позиция может послужить основой современного межконфессионального диалога. В то же время «прагматический» плюрализм можно дополнить эпистемологической и сотериологической толерантностью, ибо в этом обнаруживается основа межкультурного и межрелигиозного единения, как актуального движения к миру и сотрудничеству в условиях вызовов глобализации. Глубокое осознание современными исламскими теологами ошибочности установки на исключительную истинность имеющегося религиозного опыта устраняет, с одной стороны, опасность убежденности в мнимом превосходстве, а с другой – угрозу возникновения самоуспокоения, когда вместо конструктивного самоанализа своих мыслей и поступков человек уповает на свою конфессиональную принадлежность.

Основные выводы. По-видимому, как и любая религиозная мысль исламская есть результат не только культурно-исторического развития отдельных народов, находивших основания к взаимной интеграции, но и интуитивного, трансцендентного постижения человеческой природы, которая едина для всех представителей людского сообщества. Именно поэтому, исламская антропология имеет прочный гуманистический фундамент, способствующий пониманию общечеловеческого единства. Она дает осознание силы духовного единения всего человечества, что является основой для решения насущных проблем глобального мира. Преодолевая различные ограничения, человечество идет извилистыми путями интеграции к тому состоянию, которого еще не бывало в истории планетарной цивилизации. Единство мира зависит в том, числе и от активной роли мусульманских общин и всей мусульманской культуры в целом. Путь ею обозначенный пролегает через политико-правовую и социально-экономическую, технологическую незавершенность современности,

¹ Ибрагим Т.К. Коранический гуманизм. Толерантно-плюралистические установки. – М.: Медина, 2015. – 576 с.

² Ибрагим Т.К. Коранический гуманизм. Толерантно-плюралистические установки. – М.: Медина, 2015. – 576 с.

через опыт отказа от радикальных форм суждений и действий во всех сферах социальной практики.

Заключение. За последнее столетие планетарные условия жизни кардинально изменились, однако стратегии межцивилизационного, межконфессионального, межгосударственного взаимодействия, основанные на страхе, недоверии, насилии, по прежнему продолжают реализовываться в разных регионах, именно поэтому движение к глобальному миру и планетарной солидарности требует особой гуманитарной активности для тех традиций и институций, которые заявляют о своей интеграционной и миротворческой роли.

Благодарность. Автор выражает признательность заведующему отделу Центра исламоведческих исследований Академии наук Республики Татарстан Гильмутдинову Данияру Рустамовичу.

Литература:

1. *Абд аль-Лятиф аль-Хусайн.* Верность в исламе и ее влияние на общество. - Екатеринбург: Мир, 2012. - 547 с.
2. Коран. Перевод с арабского *М.-Н. О. Османова.* Комментарии *М.-Н. О. Османова* и *В.Д. Ушакова.* Издание 2-е, переработанное и дополненное. Научное издание. - М.: Научно-издательский центр «Ладомир», 1999. - 928 с.
3. Диалог культур в условиях глобализации: XI Международные Лихачевские научные чтения, 12–13 мая 2011 г. Т. 1 : Доклады. - СПб.: СПбГУП, 2011. С. 266-269.
4. *Баева Л.В.* Аксиологический анализ феномена жизни// *Философия и общество*, 2003. № 3. С. 139-159.
5. *Байдаров Е.У.* Генезис и роль религии в глобально-эволюционном развитии социума// *Эволюция. Мегаистория и глобальная эволюция. Материалы симпозиума.* - Волгоград: Учитель, 2015. С. 116-133.
6. *Ибрагим Т.К.* Коранический гуманизм. Толерантно-плюралистические установки. – М.: Медина, 2015. - 576 с.
7. *Имам Али.* Путь красноречия. Перев. Т. Черниенко. - М.: Фонд исследований исламской культуры 2007. - 384 с.
8. *Ибн Араби.* Избранное. Т. 1/ Перевод с арабского, вводная статья и комментарии И. Р. Насырова. - М.: Языки славянской культуры: ООО «Садра», 2013. - 216 с.
9. *Першин Ю.Ю., Ахмадишина В.И.* Архаическое сознание и религиозность человека: очерки по археологии религии. - Омск. Социокосмос, 2012. - 469 с.
10. *Поломоинов П.А.* Проблемы личности в исламе// *Исламоведение*, 2015. № 4. С. 78-88.
11. *Фролова Е.А.* Дискурс арабской философии/ Отв. ред. *А.В. Смирнов.* - М.: ООО «Садра»: Языки славянской культуры, 2015. - 312 с.
12. *Afchar H.* The Muslim Conception of Law// *International Encyclopaedia of Comparative Law. The Different Conceptions of the Law.* Tubingen-Mouton-The Hague-Paris, 1975. Vol. 11. P. 235-239.
13. The Cairo Declaration on Human Rights in Islam Organization of the Islamic Conference, Res. № 49/ 19-P August, 5, 1990.

References:

1. Abd al'-Lyatif al'-Husajn Vernost' v islame i ee vliyanie na obshchestvo. [Faithfulness in Islam and its impact on society] Ekaterinburg: Mir, 2012. - 547 s. (In Russian)

2. Koran. [Quran] Perevod s arabskogo M.-N. O. Osmanova. Kommentarii M.-N. O. Osmanova i V.D. Ushakova. Izdanie 2-e, pererabotannoe i dopolnennoe. Nauchnoe izdanie. M.: Nauchno-izdatel'skij centr «Ladimir», 1999. - 928 s. (In Russian)
3. Dialog kul'tur v usloviyah globalizacii [Dialogue of cultures in the context of globalization]: XI Mezhdunarodnye Lihachevskie nauchnye chteniya, 12-13 maya 2011 g. T. 1: Doklady. SPb.: SPbGUP, 2011. S. 266-269. (In Russian)
4. Baeva L.V. Aksiologicheskij analiz fenomena zhizni [Axiological analysis of the phenomenon of life] Filosofiya i obshchestvo, 2003. № 3. S. 139-159. (In Russian)
5. Bajdarov E.U. Genезis i rol' religii v global'no-evolyucionnom razvitii sociuma. [Genesis and role of religion in the global evolutionary development of society] Evolyuciya. Megaistoriya i global'naya evolyuciya. Materialy simpoziuma. Volgograd: Uchitel', 2015. S. 116-133. (In Russian)
6. Ibragim T.K. Koranicheskiy gumanizm. Tolerantno-plyuralisticheskie ustanovki [Quranic Humanism. Tolerant pluralistic attitudes]. M.: Medina, 2015. - 576 s. (In Russian)
7. Imam Ali. Put' krasnorechiya. [The path of eloquence]. Perv. T. Chernienko. M.: Fond issledovaniy islamskoj kul'tury 2007. - 384 s. (In Russian)
8. Ibn Arabi. Izbrannoe [Favorites]. T. 1. Perevod s arabskogo, vvodnaya stat'ya i kommentarii I. R. Nasyrova. M.: Yazyki slavyanskoj kul'tury: OOO «Sadra», 2013. - 216 s. (In Russian)
9. Pershin Yu.Yu., Ahmadishina V.I. Arhaicheskoe soznanie i religioznost' cheloveka: ocherki po arheologii religii. [Archaic consciousness and religiosity of man: essays on the archeology of religion]. Omsk. Sociokosmos. 2012. - 469 s. (In Russian)
10. Polomoshnov P.A. Problemy lichnosti v islame. Islamovedenie, 2015. № 4. S. 78-88. (In Russian)
11. Frolova E.A. Diskurs arabskoj filosofii. [Discourse of Arab philosophy] Otv. red. A.V. Smirnov. M.: OOO «Sadra»: Yazyki slavyanskoj kul'tury, 2015. 312 s. (In Russian)
12. Afchar H. The Muslim Conception of Law. International Encyclopaedia of Comparative Law. The Different Conceptions of the Law. Tubingen-Mouton-The Hague-Paris, 1975. Vol. 11. P. 235-239.
13. The Cairo Declaration on Human Rights in Islam Organization of the Islamic Conference, Res. № 49/19-P August, 5, 1990.

THE IDEA OF UNIVERSAL UNITY AS A HUMANISTIC CONCEPT IN ISLAMIC ANTHROPOLOGY

Salimgareev M.V.

Kazan national research technological university

msalimga.dis@mail.ru

Abstract: *The article examines Islamic anthropology humanistic concept aspects. The research purpose: to reveal the universal human unity idea as a humanistic concept in Islamic anthropology. The objectives are: - the Islamic teaching value structure consideration; - all people equality substantiation idea discovering in Islamic theology.*

Research materials: the secular researchers texts, the Islamic theologians tests, the Koran text.

Research results and novelty: put forward the thesis that Islamic anthropology contains such universal values as: faith, life, intellect, knowledge, social unity, brotherhood and human dignity. All these values are recognized by Islamic experts peculiar to all people. Obviously the Islam is not only the individual peoples cultural and historical development result, who have found the basis for mutual integration, but also a single human nature transcendental comprehension.

Scientific novelty is a new look at Islamic anthropology with a solid humanistic foundation. It promotes universal human unity understanding. The path she indicated runs through the political, law and socio-economic, technological modernity incompleteness. The Islamic theologians theistic consciousness, despite its multidimensionality and deep involvement in tradition, substantiates universal human values and directs its thought towards humanism.

In modern conditions, the previous intercivilizational, interfaith, interstate interaction strategies, based on fear, mistrust, violence unfortunately continue to be implemented in different regions, therefore, the movement towards global peace and planetary solidarity requires special humanitarian action for those traditions and institutions that declare their integration and peacekeeping role.

Keywords: *Islam, integration, theism, humanism, solidarity, man*

Для цитирования: Салимгареев М.В. Идея общечеловеческого единства как гуманистический концепт в исламской антропологии// Архонт, 2020. № 6 (21). С. 65-72.